

## ¿Cómo citar el artículo?

Castro Santos, Y. D. (julio-diciembre, 2020). El autoretorno del espíritu y su absolutización “divina”: una perspectiva hegeliana. *Revista Reflexiones y Saberes*, (13), 37-43.

## El autoretorno del espíritu y su absolutización “divina”: una perspectiva hegeliana

**Yorman Dayan Castro Santos**

Estudiante

Fundación Universitaria Católica del Norte

### Resumen

El artículo presenta la visión hegeliana del espíritu absoluto que se diviniza por un movimiento de autoretorno, en el que se puede conocer a sí mismo de forma plena y perfecta. Se evidencia la conexión entre el pensamiento de Hegel y algunos de los filósofos precursores de la idea del espíritu, justificando así las notas esenciales de la teoría del automovimiento. La influencia del idealismo trascendental de Kant, y las ideas concernientes al “Yo”, planteadas por Fichte y Schelling, constituyen una base fundamental para la elaboración del planteamiento hegeliano, sin minusvalorar la clara referencia al dualismo cristiano del infinito divino y la finitud humana. El método empleado fue teórico, de investigación bibliotecaria. Se ofrece una visión explicativa del cosmos desde la lógica del espíritu absoluto (Espíritu-Dios) y se arriba a conclusiones derivadas de los resultados investigativos.

**Palabras clave:** Autoretorno; Divinización; Espíritu absoluto; Movimiento; Yo.

### Abstract

The article presents the Hegelian vision of the absolute spirit that is divinized by a self-return movement in which it can know itself fully and perfectly. The connection between Hegel's thought and some of the precursor philosophers of the idea of the spirit is evidenced, thus justifying the essential notes of the theory of self-movement. The influence of Kant's transcendental idealism,

and the ideas concerning the "I", raised by Fichte and Schelling, constitute a fundamental basis for the elaboration of the Hegelian approach, without underestimating the clear reference to the Christian dualism of divine infinity and human finitude. The method used was theoretical, library research. An explanatory vision of the cosmos is offered from the logic of the absolute spirit (Spirit-God) and conclusions derived from the research results are reached.

**Keywords:** Self-return; Divinization; Absolute spirit; Movement, I.

## Introducción

Desde antaño, la filosofía se ha visto altamente interesada por desvelar y explicar el enigma de la realidad o de la existencia. La pregunta por el origen de todo y por la lógica del dinamismo cósmico, ha representado no sólo el eje focal de una etapa específica de la historia de la filosofía, sino también un desafío siempre nuevo y siempre actual que pretende arrojar luces y verdades a la puesta en común de las diferentes dudas y cuestionamientos sobre el paradigma de lo que es real y de lo que no lo es.

La realidad, con frecuencia es concebida como historicidad, es decir, como un conjunto de hechos históricos (reales) y documentados que tejen una sola prenda, que conforman un solo y universal principio vitalicio.

Por otra parte, hay quienes entienden la realidad como verdad, esto es, como correspondencia coherente y lógica entre el pensamiento y aquello que se verifica por medio de la sensorialidad o de la interacción empírica entre el sujeto racional y la cosa cognoscente. En este sentido, la realidad no es más que el acontecimiento aprehendido y vivido por quien razona, es decir, por quien tiene la capacidad de identificarlo como tal.

Para el filósofo alemán Georg Hegel (1770-1831), la realidad no es materialidad ni tampoco accidentalidad casual. Hegel no entiende la realidad como substancia, sino como *espíritu*, es decir, como una totalidad infinita. Esto supone que la *idea* lo es todo, y que por ende nada puede existir como agente o como objeto independiente y absoluto.

“Todo lo que existe no es algo, sino alguien. Es un sujeto al que Hegel llama *espíritu*. El espíritu es un ser cómico que se manifiesta a través de lo real, incluidos los seres humanos” (Tuercas y Tornillos, 2018, 8: 0).

Por lo anterior, Hegel identifica a lo real con lo racional y a lo racional con lo real. Pero es necesario puntualizar que esta racionalidad no hace referencia a la capacidad innata que tiene el ser humano de actuar y de pensar como un ser consciente y autoconsciente, sino que se alude al *espíritu* como *summa ratio*, como el “todo en todos” (*omnia in omnibus*).

Según Hegel, el *espíritu* se autoconoce y autorrealiza únicamente a través de un movimiento que parte *de sí* para volver *a sí*, por medio de la negación de sí mismo o su particularización en los agentes racionales. Se trata de un automovimiento definitorio y determinador que permite al *espíritu* absolutizarse por la consciencia perfecta que adquiere de sí mismo.

Hegel, influenciado, entre otras cosas, por el pensamiento cristiano, sobre todo en lo que concierne a la conciliación de lo universal (Dios) con lo individual (el hombre), plantea la idea de la *reflexión circular*, la cual describe el ya mencionado automovimiento del *espíritu* que se reconoce a sí mismo por la autoconciencia y que lo eleva (por esa justa razón) a la categoría de Dios, pues para el filósofo alemán, Dios no es otra cosa que la autoconciencia perfecta del *espíritu*, su autoconocimiento absoluto.

Algunos autores han tratado de identificar el origen o las causas principales de la *Fenomenología del Espíritu* en Hegel. Carlos E. Rendón, por ejemplo, publicó en 2009 un artículo titulado “*El devenir de Hegel hacia la Fenomenología del Espíritu*”, en el que hace un recorrido histórico para entender el pensamiento del filósofo. También, Luis Mariano de la Maza publica en 2015 un artículo que se titula “*Sobre el espíritu en Hegel y Edith Stein*”, en el que destaca la influencia del pensamiento cristiano en los dos filósofos estudiados, sobre todo en lo que se refiere a la finitud y la infinitud, así como en la trascendencia que supera los límites de la naturaleza. De igual forma, hay autores como Ernesto Gallardo León, con su artículo “*El concepto de Dios en algunos textos del joven Hegel*”, publicado en 2013, que se aproximan a la idea de la divinidad autoreconocida.

Así las cosas, el objetivo del presente artículo es el de descubrir, comprender y justificar la génesis hegeliana del movimiento del espíritu (autoretorno) para esclarecer y entender la propuesta de la absolutización “divina”.

El planteamiento principal gira precisamente en torno a esta construcción de la idea de divinización por el autoretorno del *espíritu*: ¿en qué manera puede tal *espíritu* alcanzar la categoría divina y qué papel juega el ser humano en ello? Pues si el hombre es el único ser vivo que goza de racionalidad, entonces se puede afirmar que la realidad se da *por* y *para* el hombre, puesto que el *espíritu* se anularía sin la existencia humana, ya que no podría autoconocerse sin un agente racional que lo ejecute.

## Materiales y métodos

Se implementó un método teórico, de investigación bibliotecaria, basada especialmente en el análisis de contenido argumentativo de distintas obras filosóficas y artículos concernientes a la temática de la *Fenomenología del Espíritu*, propuesta por Georg Hegel.

La editorial *uma*, de la Universidad de Málaga, contiene un catálogo de monografías que supera los mil títulos y reúne más de una veintena de revistas, en las cuales pueden leerse más de 30 artículos relacionados con filosofía.

Se decidió usar este método porque permite el acceso a contenidos virtuales o digitales que facilitan la investigación de obras filosóficas, así como de las aportaciones de distintos autores como Fichte y Schelling, comentados por Giovanni Reale y Darío Antiseri (1988) en la obra “*Historia del pensamiento filosófico y científico*”, publicada por la editorial española Herder.

Los presupuestos conceptuales, las ideas antecedentes y los paralelismos argumentativos, en torno al tema del *espíritu absoluto*, motivaron la investigación mencionada, con el fin de identificar la génesis de la idea del autoretorno divinizador del espíritu y su aplicabilidad en la respuesta por el enigma de la realidad.

## Resultados

La confiabilidad en el instrumento investigativo que se ha empleado para generar los resultados a exponer, es, sin duda, de un muy alto grado, pues la búsqueda y el análisis del contenido bibliotecario están basados en la credibilidad de las editoriales y de los autores.

La génesis del movimiento (autoretorno) del *espíritu* parte de los presupuestos cristianos estudiados por Hegel, los cuales fueron escritos por él entre 1793 y 1800, y más adelante publicados por Nohl.

Históricamente, Hegel se aleja del pensamiento de Fichte y Schelling con la publicación de la “*Fenomenología del Espíritu*” (1807). En esta obra, Hegel concibe la realidad como espíritu, y según Reale y Antiseri (1988), “se trata de una adquisición que fue posibilitada gracias al descubrimiento kantiano del «yo pienso», y a los distintos replanteamientos del criticismo, y de modo particular a las aportaciones del idealismo de Fichte y de Schelling” (p. 105).

## Discusión y conclusiones

De acuerdo a lo que se ha investigado, Hegel estudia la mitología griega y la teología judeo-cristiana para concluir que, mientras los griegos asemejan lo humano con lo divino, los judíos establecen una separación entre ambos. Hegel afirma que el cristianismo es el que presenta una síntesis viable a esta cuestión, pues la consideró como una “conciliación (o mediación) de la escisión entre lo particular (el hombre) y lo universal (Dios y la ley) que es característica del judaísmo, y como un intento de restituir al hombre su integridad” (Reale y Antiseri, 1988, p. 103). Tal conciliación se da por el amor, que supera lo finito para elevarse a lo infinito, a Dios.

Muchos autores y expertos sostienen que Hegel elaboró su propio sistema por la reflexión del cristianismo, lo cual explica su posición frente a la divinización del *espíritu*. Es claro que para Hegel la realidad es *espíritu*, es decir, automovimiento, pero esta idea ya se había cocido parcialmente en el pensamiento de Fichte, quien habló del “*Yo puro*”, también llamado por él mismo “absoluto”, “no en el sentido de que sea todas las cosas, sino porque no está determinado por nada superior, porque su realidad-acción no es efecto de otra cosa ni tiene su fundamento en otra cosa, sino que es acción originaria” (Rivera de Rosales, 2014).

Pero lo cierto es que, para Hegel, “Fichte no logra recomponer la escisión entre «yo» y «no yo», sujeto y objeto, infinito y finito” (Reale y Antiseri, 1988, p. 106), pues el *Yo* se autopondría y se opondría de forma infinita, no alcanzaría la plenitud o absolutización. Por otro lado, Reale y Antiseri (1988), hablando de la visión de Fichte sobre la idea de Dios, afirman que para él:

Dios no es una substancia o una realidad subsistente por sí misma, sino el orden moral del mundo, el «deber ser» y por lo tanto es idea. La verdadera religión consiste en la acción moral. Lo finito (el hombre) es momento necesario y estructural de Dios (de lo absoluto como idea que se realiza en lo infinito. (p. 106)

Sin embargo, si se considera la postura de Fichte frente al *Yo puro* que se autopone y opone, la idea del “deber ser” se convierte en realidad es mera y eterna potencia.

Según Hegel (como se citó en Reale y Antiseri, 1988), “El espíritu es infinito, no por una mera exigencia, como pretendía Fichte, sino de un modo que siempre se actualiza y se realiza a sí mismo, como continuada posición de lo finito y al mismo tiempo como superación de lo finito mismo” (p. 106).

Hegel no comparte la idea de que el espíritu se mueva eternamente entre lo finito y lo infinito, sino que realmente es capaz de llegar a la infinitud por un automovimiento en el que se reconoce plenamente y se perfecciona absolutamente. También, Schelling, filósofo alemán, prepara la idea del *espíritu* absoluto de Hegel, pues para él, “hay que buscar en la esfera del sujeto lo que antes se había buscado en la esfera del mundo externo y del objeto” (Reale y Antiseri, 1988, p. 81). En efecto, Hegel también piensa que la realidad no es substancia (objeto), sino primordialmente sujeto (idea).

Estos datos evidencian que el pensamiento de Hegel respecto al *espíritu* es en realidad un perfeccionamiento de presupuestos ya planteados. Hegel va mucho más allá de la visión de sus precursores. En su filosofía del *espíritu* procura superar la barrera existente entre lo finito y lo infinito, proponiendo el autoconocimiento pleno del *espíritu* como la forma en que este llega a su plenitud, a tal punto que se iguala a la categoría divina, pues ya no puede conocer más; ahora se conocería a sí mismo de forma perfecta, y como el *espíritu absoluto* es la realidad misma, el todo, entonces no habría lugar para otro conocimiento fuera de sí.

La realidad *es por y para* el hombre en el sentido de que el *espíritu* debe autogenerarse y autoreconocerse es aquello que goce de consciencia, en el ser humano. Por esta razón, el hombre es vital en el proceso del automovimiento. Sin él, la realidad sencillamente se anularía. No habría autoreflexión, y el *Yo* no podría particularizarse fuera de sí para retornar a sí mismo, y sin este autoretorno, el *espíritu* jamás alcanzaría la condición divina. La idea del *espíritu-Dios* se hace posible única y exclusivamente por el agotamiento de lo finito en la negación del *Yo* y su autoconocerse plenamente. Esta es la verdadera religión que da vida y plenitud.

En conclusión, se puede afirmar que la realidad en Hegel es espíritu-totalidad, y que, por el autoretorno de este *espíritu*, el cual solo es posible por la racionalidad de la que goza el hombre consciente, es posible alcanzar la categoría de Dios como autoconocimiento perfecto, superando así la dicotomía entre la finitud (lo individual) y la infinitud (lo universal).

## Referencias

- Reale, G., y Antiseri, D. (1988). *Historia del pensamiento filosófico y científico. Tomo tercero. Del Romanticismo hasta hoy.* Herder.  
[https://www.slideshare.net/CarlosAugustoPrezTru/reale-giovanni-historia-del-pensamiento-filosofico-y-cientifico-tomo-3-66198419?from\\_action=save](https://www.slideshare.net/CarlosAugustoPrezTru/reale-giovanni-historia-del-pensamiento-filosofico-y-cientifico-tomo-3-66198419?from_action=save)
- Rivera de Rosales, J. (2014). Fichte: del Yo puro al saber absoluto (1798-1802). *Revista Internacional de Filosofía*, 19(8), 131-158.  
<https://www.uma.es/contrastes/pdfs/SUPL2014/9-Rosales-SUP19.pdf>
- Tuercas y Tornillos. (5 de enero de 2018). *La filosofía del Espíritu de Hegel* [video] Youtube.  
<https://www.youtube.com/watch?v=hRrTsHmNTS8>